宗鏡録卷第五十　駕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫此第八識爲定是眞是假　荅是眞是假
不可定執首楞嚴經云陁那微細識習氣成
瀑流眞非眞恐迷我常不開演釋曰梵語阿
陁那者此云執持識此識體淨被無明熏習
水乳難分唯佛能了以不覺妄染故則爲習
氣變起前之七識瀑流波浪鼓成生死海若
大覺頓了故則爲無漏淨識執持不斷盡未
來際作大佛事能成智慧海眞非眞恐迷者
佛意我若一向說眞則衆生不復進修隨增
上慢以不染而染非無客塵垢故又外道執
此識爲我若言即是佛性眞我則扶其邪執
有濫眞修我若一向說不眞則衆生又豁自
身撥無生斷見故無成佛之期是以對凡夫
二乘前不定開演恐生迷倒不達如來密旨
以此根本識微細難知故　問此第八識於
眞俗二諦中俱建立不　荅染淨之本眞俗
俱存不違眞異熟正乖識人多執俗有眞無
強生異見不知諸佛密意執遣相空理以爲
究竟此乃破徧計情執是護過遮詮便撥依
他圓成悉作空華之相若無依圓本識及一
切法皆則無體既非實有成大邪見論云外
道毀謗染淨因果亦不謂全無但執非實故
若一切皆非實有菩薩不應爲不捨生死精
勤修集菩提資糧誰有智者爲除幻敵求石
女兒用爲軍旅故應信有能持種心依之建
立染淨因果彼心即是此第八識又契經說
有異熟心善惡業感若無此識彼異熟心不
應有故謂眼等識有間斷故非一切時是業

果故如電光等非異熟心異熟不應斷已更
續彼離命根等無斷事故眼等六識業所感
者猶如聲等非恒續故是異熟生非眞異熟
定應許有眞異熟心酬牽引業徧而無斷變
爲身器作有情依身器離心理非有故不相
應法無實體故諸轉識等非恒有故若無此
識誰變身器復依何法恒立有情釋云外道
亦不謂染淨等皆無現所見故但執非實染
因不能感惡果善因不能感善果以非實故
如空華等因果不無可信此識惣立三性若
於二諦中分別有無者我眞諦中亦非無法
但不可說爲因爲果言語道斷故俗諦之中
依他圓成有故徧計所執是無眞異熟心酬
牽引業徧而無斷者眞異熟心一切時相續
酬牽引業非餘滿業者有間斷者是滿業故
餘轉識不能引業但來滿善惡之業果引果
之識徧三界有六識不徧無色界無心定等
五識及意無故無斷者言恒續故所以經云
深信大乘不謗因果但眞諦中以一切法不
可得故言語道斷故心智路絶故或言一切
法空此是第一義空不可得空非是外道斷
空小乘但空等不可起龜毛兎角之心執虵
足鹽香之見　問受生命終既依本識生時
死時復住何心　答夫論生滅之事必住散
動之心經云有念即魔網不動即法印魔網
立生死之道法印成涅槃之門故知散亂寂
靜二途皆依本識而有論云與經說諸有情
類受生命終必住散心非無心定若無此識
生死時心不應有故謂生死時身心惛昧如
睡無夢極悶絶時明了轉識必不現起又此

位中六種轉識行相所緣不可知故如無心
位必不現行六種轉識行相所緣有必可知
如餘時故眞異熟識極微細故行相所緣俱
不可了是引業果一期相續恒無轉變是散
有心名生死心不違正理又說五識此位定
無意識取境或因五識或因他教或定爲因
生位諸因既不可得故受生位意識亦無力
至又將死時由善惡業下上身分冷觸漸起
若無此識彼事不成轉識不能執受身故眼
等五識各別依故或不行故第六意識不住
身故境不定故徧寄身中恒相續故不應冷
觸由彼漸生唯異熟心由先業力恒徧相續
執受身分捨執受處冷觸便生壽煖識三不
相離故冷觸起處即是非情雖變亦緣而不
執受故知定有此第八識又契經說識緣名
色名色緣識如是二法展轉相依譬如束
蘆俱時而轉若無此識彼識自體不應有故
謂彼經中自作是釋名謂非色四蘊色謂羯
邏藍等此二與識相依而住如二束蘆更互
爲緣恒俱時轉不相捨離眼等轉識攝在名
中此識若無說誰爲識亦不可說名中識蘊
爲五識身識爲第六羯邏藍時無五識故又
諸轉識有間轉故無力恒時執持名色意說
恒與名色爲緣故彼識言顯第八識　問一
切有情皆依食住即是第八識食約有幾種
行相如何　答識論云經說食有四種一者
段食變壞爲相謂欲界繫香味觸三於變壞
時能爲食事由此色處非段食攝以變壞時
色無用故二者觸食觸境爲相謂有漏觸纔
取境時攝受喜等能爲食事此觸雖與諸識

相應屬六識者食義偏勝觸麤顯境攝受喜
樂及順益捨資養勝故三者意思食希望為
相謂有漏思與欲俱轉希可愛境能為食事
此思雖與諸識相應屬意識者食義偏勝意
識於境希望勝故四者識食執持為相謂有
漏識由段觸思勢力增長能為食事此識雖
通諸識自體而第八識食義偏勝一類相續
執持勝故此四能持有情身命令不壞斷故
名為食段食唯於欲界有用觸意思食雖徧
三界而依識轉隨識有無眠等轉識有間有
轉非徧恒時能持身命謂無心定熟眠悶絕
無想天中有間斷故設有心位隨所依緣性
界地等有轉易故於持身命非徧非恒乃至
由此定知異諸轉識有異熟識一類恒徧執
持身命令不斷壞世尊依此故作是言一切
有情皆依食住釋云此觸雖與諸識相應屬
六識者食義偏勝者此觸食體皆通八識雖
通與諸識相應屬六識者食義偏勝以所觸
之境相麤顯故別能攝受喜樂受故能生順
益身之捨故是偏勝義七八俱觸境微細故
全不能生喜樂受故雖生捨受但不為損而
非益故由此義顯觸生憂苦非順益捨即非
食體不資養故增一經云世尊告阿那律曰
一切諸法由食而住在眼以眠為食耳以聲
為食鼻以香為食舌以味為食身以細滑為
食意以法為食涅槃以無放逸為食爾時佛
告諸比丘如此妙法夫飲食有九事人間有
四食一段食二更樂食三念食四識食復有
五種是出世間食一禪食二願食三念食四
八解脫食五喜食是出世間之表當共專念

皆除四種之食求辦出世之食所以維摩經
云迦葉住平等法應次行乞食為不食故應
行乞食為壞和合相故應取揣食為不受故
應受彼食斯皆是破五陰法成涅槃食　問
住滅定者於八識中滅何等識　答但滅六
識以第八識持身故論云契經說住滅定者
身語心行無不皆滅而壽不滅亦不離煖根
無變壞識不離身若無此識住滅定者不離
身識不應有故謂眼等識行相麁動於所緣
境起必勞慮厭患彼故暫求止息漸次伏除
至都盡位依此位立住滅定者故此定中彼
識皆滅若不許有微細一類恒徧執持壽等
識在依何而說識不離身若謂後時彼識還
起如隔日瘧名不離身是則不應說心行滅
識與想等起滅同故壽煖諸根應亦如識便
成大過故應許識如壽煖等實不離身又此
位中若全無識應如瓦礫非有情數豈得說
為住滅定者又異熟識此位若無誰能執持
諸根壽煖無執持故皆應壞滅猶如死屍便
無壽等既尒後識必不還生說不離身彼何
所屬諸異熟識捨此身已離託餘身無重生
故又若此位持種識後識無種如何得生過
去未來不相應法非實有體已極成故諸色
等法離識皆無受熏持種亦已遮故乃至無
想等位類此應知又滅定等位俱無心者未
必全無成業論云心有二種一集起心無量
種子集起處故二種種心所緣行相差別轉
故滅定等位闕第二心名無心如一足馬闕
一足故亦名無足　問小乘入滅盡定云何
不能現其威儀　答小乘是事滅大乘是理

滅如清涼䟽云一切法滅盡三昧智通者謂
五聚之法皆當體寂滅故斯即理滅不同餘
宗滅定但明事滅唯滅六七心心所法不滅第
八等但事滅故不能即定而用證理滅故定
散無礙由即事而理故不礙滅即理而事故
不礙用是以經云雖念念入而不廢菩薩道
等亦非心定而身起用亦不獨明定散雙絕
但是事理無礙故十地中云雖行實際而不
作證能念念入亦念念起及淨名經云不起
滅定現諸威儀皆斯義也又古師云若大乘
滅定由具五蘊有第八識及第十淨分末那
平等性智在而能引起種種威儀小乘唯有
色行二蘊前六識已滅以小乘所現威儀事
須意識始能引起既無意識則無運用之功
與大乘有異　問大小等乘皆從意識能起
威儀以第六意識是滅定所䣯即第六意識
已無縱有第七平等性智且非起威儀之識
第八識雖許持緣亦非能起威儀如何說能
引起威儀耶　荅古釋云正入滅定之時雖
無意識然未滅之前加行心中願我入滅之
後若有衆生合聞我說法見我威儀我當教
化以此願故入定之後擊發本識化相種子
生起現行以平等性智而能現起威儀然平
等性智雖與第六願樂所現威儀而不相應
若欲起於平等之化須平等性智也已上猶
是約行相分別若就理而論威儀即定定即
威儀以色心其已久如故　問百法數中雖
名義差別窮原究本但唯一識經中云何於
命根中說爲三法壽煖識等　荅雖是一識
義別說三論云義別說三如四正勤等釋云

謂阿賴耶識相分色法身根所得名煖此識之種名壽以能持識故現行識是識故言三法義別說之非謂別有體性是則身捨煖時有餘二不必捨如無色界生如餘二捨時煖必隨捨然今此三約義別說但是一體如四正勤已生未生善惡二法義別說爲四體但是一體如四正勤已生未生善惡二法義別說爲四體但是一精進數　問識種即是命根者以何義爲根　荅論云然依親生此識種子由業所引功能差別住時決定假立命根釋云言此者簡親生餘識種子言識者簡相應法種唯取識故言種者簡現行不取第八現行爲命根故彼所簡者非皆命根今取親生之名言種上由先世業所引持身差別功能令色心等住時決定依此功能說爲命根非取生現行識義以此種子爲業力故有持一報之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞阿賴耶識現行由此種故能緣及任持於眼等法亦名能持此種正能持於現行之識若不爾者現行之識應不得有及無能持餘根等法由此功能故識持於身現行內種力故生及緣持法不名命根非根本故由種生故此種不由現行有故種爲諸法之根本故又現行識是所持故從所持說能持種識名命根命根之法持體非命根今六處住時決定故故種子爲命根餘現行色心等非命根不恒續故非業所引故然業正牽時唯牽此種子種子方能造生現行非謂現行名命根故唯種是根又夫命根者依心假立命爲能依心爲所依生法師云梵語

之火旋之成輪輪必攬火而成照情亦如之
必資心成用也命之依心如情之依心矣
問諸心法等為有差別為無差別　荅法性
無差約相有異雖然有異互不相違瑜伽論
云如諸心法雖心法性無有差別然相異故
於一身中一時俱轉如是阿賴耶識與諸轉
識於一身中一時俱轉當知更互亦不相違
如一瀑流有多波浪又如於一清淨鏡面有
多影像一時而轉互不相違如是於一阿賴
耶識有多轉識一時俱轉當知更互亦不相
違又如一眼識於一時間於一事境唯取一
類無異色相或於一時頓取非一種種色相
及耳鼻舌身識乃至分別意識於一時間或
取一境相或取非一種種境相當知道理亦
不相違并末那亦恒與阿賴耶識俱轉常與
俱生任運我慢等四種煩惱一時相應　問
淨名經云從無住本立一切法無住本即阿
賴耶識云何說此識為一切法本　荅此識
建立有情無情發生染法淨法若有知有覺
則衆生界起若無想無慮則國土緣生因染
法而六趣迴旋隨淨法而四聖階降可謂凡
聖之本身器之由了此識原何法非悟證斷
心性何境不真可謂絕學之門插神之地矣
瑜伽論云阿賴耶識是一切雜染根本所以
者何由此識是有情世間生起根本能生諸
根根所依處及轉識等故亦是器世間生起
根本由能生起器世間故亦是有情互起根
本一切有情相望互為增上緣故所以者何
無有有情與餘有情互相見等時不生苦樂
等更相受用由此道理當知有情界互為增

此緣又卽此阿賴耶識能持一切法種子故
於現在世是苦諦體亦是未來苦諦生因又
是現在集諦生因如是能生有情世間故能
生器世間故乃至阿賴耶識所攝持順解脫
分及順決擇分等善法種子及眼識等十八
界經云惡叉聚喻由於阿賴耶識中有多界
故　問若成就阿賴耶識亦成就轉識不
答應作四句分別瑜伽論云或有成就阿賴
耶識非轉識謂無心睡眠無心悶絶入無想
定入滅盡定生無想天或有成就轉識非阿
賴耶識謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸
如來住有心位或有俱成就謂餘有情住有
心位或有俱不成就謂阿羅漢若諸獨覺不
退菩薩及諸如來入滅盡定處無餘依般涅
槃界　問至聖垂慈覺王應跡以廣長之舌
相出誠實之微言於無名相中布難思之教
海以假名相說演無盡之義宗且如第八識
心本無名相隨位立号因執得名至何位次
之中而捨虛假之稱　答唯識論云第八識
雖諸有情皆悉成就而隨義別立種種名謂
或名心由種種法熏習種子所積習故或名
阿陁那執持種子及諸色根而不壞故或名
所知依能與染淨所知諸法爲依止故或名
種子識能徧任持世出世間法種子故此等
諸名通一切位或名阿賴耶識藏一切雜染
品法令不失故我見等執藏以爲自內我故
此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有
雜染法執藏義故或名異熟能引生死善不
善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩
位非如來地猶有異熟無記法故或名無垢

識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在
如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可
受熏習未得善淨第八識故如契經偈說如
來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智
相應阿賴耶識名過失重故最初捨故此中
偏說異熟識體菩薩將得菩提時捨聲聞獨
覺入無餘依涅槃時捨無垢識體無有捨時
利樂有情無盡時故心等通故隨義應說釋
云積集義是心義集起義是心義以能集生
多種子故或能熏種於此識中既能積集復
起諸法故說此識名為心義阿陁那者此云
執持執持諸種有色根故此通凡聖所知依
者即三性與彼為依名所知依又古德云阿
賴耶識名為藏義良以真心不守自性隨熏
和合似一似常故諸愚者以似為真取為內
我我見所攝故名為藏又能藏自體於諸法
中又能藏諸法於自體內二種我見永不起
位即失賴耶名又云第八識名者八地已上
無阿賴耶名唯有異熟識第七但執異熟識
為法又第八識本無阿賴耶名由第七執第
八見分為我令第八得阿賴耶名若不執時
但名異熟識第八或名為心者由種種法積
集種子故名為心雖受熏持種積集集起義
得名心者唯自證分也喻如倉庫能藏諸物
能持一切種子故後令種子生起現行與種
子為依持生起二因也即知第八受熏持種
得名心也因中持新舊種子故名為心果位
持舊種一切無漏種子故名心也此亦名持
種心或名質多此名有為心或名牟呼栗多
此云貞實心即是真如此是無為心或名阿

陁那此云執持識能執持種子根身生相續
義即是界趣生義此通一切位執持有三一
執持根身令不爛壞二執持種子令不散失
三執取結生相續者即有情於中有身臨末
位第八識初一念受生時有執取結生相續
義結者繫也屬也於母腹中一念受生便繫
屬彼故亦如磁毛石吸鐵鐵如父母精血二
點第八識如磁毛石一刹那間便攬而住同時
根塵等種從自識中亦生現行名爲執取結
生故在胎五位者初七日內名雜穢狀如薄
酪父精母血相和名雜自體不淨名穢二七
日內名皰猶如皰豆瘡皰之形表裏如酪未
生肉故三七日內名凝結謂稍凝結形如就
了血四七日內名凝厚漸次堅硬五七日內
名形位內風所吹生諸根形一身四支生差
別故用此三十五日盡其五根皆足六七日
內名髮毛爪齒位七七日內名具根位以五
根圓滿漸次生識即未具空明等緣或名種
子識問此識與心義何別荅種子與心義別
即取第八識現行亦名種子故但是種能生
現行故名種子識此識現行能起前七識即
有能生法種功能義邊第八識名種子識前
言心者但是積集集起義名心又第八識而
隨義別立種種名或名根本識流轉因還滅
因界趣生體引果總報主阿賴耶者此云我
愛執藏異熟識者此是善惡業果位以善惡
業果爲因即招感得此引果故前世業爲因
因是善惡今世感第八識是無記異熟即果
異於因故名異熟又具四義一實二常三徧
四無雜是名具異熟識問第八具異熟識如

何名引果答爲善惡業爲能引第八爲所引
果能引家之果故名引果故是總報主前六
識名爲滿果有一分善惡別報來滿故此滿
業所招名異熟生非眞異熟也不具四義唯
第八是引果眞異熟識具四義故此通異生
至十地皆有異熟識名至金剛心末一刹那
間永捨也解脫道中即成無垢識名向摩羅
即果中第八識一純無漏不攝一切染法種
子故不與雜染種現爲所依故唯與鏡智相
應名無垢識又心之別名有六一集起名心
唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心
屬前七轉識能熏積集諸法種故或初集起
屬前七轉識現行共集熏起種故後積集名心
屬於第八含藏積集諸法種故此上二解雖
各有能集所集之義今唯取能集名心如理
應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故四或
名爲識了別義故五或名爲意等無間故六
或名心又廣釋一集起名心者即第八識集
諸種子起現行故言集諸種子者即色心人
天三界有漏無漏一切諸法種子皆是他第
八識能集猶如世間人庫藏言起現行故者
爲三界五趣有漏無漏一切色心等現行皆
從第八識生起即第八識是能集起一切色
心等種子是所集起今但取能集起名心今
正取第八心王自證分名集起心相分是色
見分是用證自證分落後邊故爲自證分能
集諸法種子令不散失復能起諸種現行功
能從無始來更不間斷故獨有集起義即知
第八自證分與識中種子爲二因便是此中
集起二義一爲依持因即是集義二與力令

生起因即是起義二積集名心者亦第八識中持諸三界五趣種子故第八得名含藏積集即第八自證分能持舊種故名積又能集新熏故名集即知積集集起以解心第八識獨名心為正義故唯識論云能徧任持世出世間諸法種故是藏識義即自證分是能任持能積集一切種子是所任持所積集前七名轉識者轉為改轉是不定義即三性三量三境易脫不定方名轉識今第八唯是一類無記又唯性境唯現量故名不轉識又集起名心亦屬第七轉識集者為集前七現行言起者即前七現行各自有力能熏生新種名起且如眼識緣色時必假同時意識共集熏種餘四識亦爾問若明了意識與五同緣所名共集且如獨頭意識緣十八界時不與餘識同緣亦熏起種何有共集之義答由第七為所依第六方轉熏種亦名共集三緣慮名心者謂能緣慮自分境故即八箇識各能緣慮自分之境緣謂緣持慮即思慮若緣慮以解心是通名前五識唯緣五塵是自分境除諸根互用及佛果位第六識緣十八界及三世法并一切有漏無漏世出世間法為自分境第七識緣第八見分為自分境第八識緣三境為自分境是頓常緣三境以第八是常識境常有故不同前六識有間斷所緣境又非常有其第八正義若欲界繫者即緣欲界根身器界為自分境若種子即通緣三界為自分境上二界亦爾只除無漏種不能緣以有漏無漏種不相順故由是但能持而不能緣以持義通緣義狹喻如赤眼人把火亦始

頂上戴物但持而不緣只持令不散不離識
故第四名了別識即八箇識見分皆能了別
自所緣境即眼識能了別色乃至第八識能
了別根身器界種子即了別以解識八識通
名識若了別麁境以解識即於六轉名識第
五或名爲意者等無間故即前念八識與後
念八識爲依止今取前念八識名意若前念
心不滅者後念無因得生依前滅處後方得
生於等無間自類心不間隔名等無間大乘
有二種一思量意即七識二無間意通八識
意者是依止義即如第七與第六爲依止故
名意若爲等無間以解意八識通名意若思
量以解意第七獨名意第六名心者或第八
名心第七名意第六名識此第六義是約勝
章名謂積集集起以解心第八獨名心思量
以解意第七獨名意了別麁境以解識前六
獨名識即於八識各具通別二名爲第八具
二義名心一積集集起義二緣慮義第七亦
二一思量義二等無間義前六名識亦二一
了別義二了別麁境義具四義名麁一易可
了知乃至見童亦知二共許有即三乘共許
三行相麁爲了別行相顯故四所緣麁即五
塵是麁境又九識中揔分四段每識別二十
名一第六識十名者一對根得名名爲六識
二能籌量是非名爲意識三能應涉塵境名
攀緣識四能徧緣五塵名巡舊識五念念流
散名波浪識六能籌前境名分別事識七所
在壞他名人我識八愛業牽生名四住識九
令正解不生名煩惱障識十感報終盡心境
兩別名分段死識二第七識十名者一六後

得稱名為七識二根塵不會名為轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無間生滅名相續識五障理不明名無明識六返迷從正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄途順理生善名為行識八解三界生死盡是我心更無外法名無畏識九照了分明如鏡顯像名為現識十法既妄起恃智為懷令真性不顯名智障識三第八識十名者一七後得稱名為八識二真為雜闇名為和合識三蘊積諸法名為藏識四任持起發名熏變識五凡成聖名為出生識六藏體無斷名金剛智識七體非靜亂名寂滅識八中實非假名為體識九藏體非迷名本覺識十功德圓滿名一切種智識四第九識十名者一自體非偽名為真識二體非有無名無相識三軌用不改名法性識四真覺常存體非隱顯名佛性真識五性絕虛假名實際識六大用無方名法身識七隨流不染名自性清淨識八阿摩羅識此翻名無垢識九體非一異名真如識十勝妙絕待號不可名目識解節經云佛告廣慧菩薩此識或說名阿陀那何以故由此本識能執持身故或說名阿梨耶識何以故此本識於身常藏隱同成壞故或說名質多何以故此識色聲香味觸等諸塵所生長故廣慧此本識是識聚得生謂眼識乃至意識依有識眼根緣外色塵眼識得生與眼識同一時共境有分別意識起若一眼識生是時一分別意識生與眼識共境此眼識若共二識或三四五共起是時一有分別意識與五識共緣境生如大水流若有一能起浪因至則

一浪起若二若多能起浪因至則多浪起是
水常流不廢不斷復次於清淨圓鏡面中若
有一能起影因至則一影起若二若多能起
影因至則多影起是圓鏡面不轉成影亦無
損減此本識猶如流水及鏡面等又成業論
云心有二種一集起心無量種子集起處故
二名種種心所緣行相差別轉故天台淨名
䟽云一法異名者諸經異名說眞性實相或
言一實諦或言自性清淨心或言如來藏或
言如如或言實際或言實相般若或言一乘
或言即是首楞嚴或言法性或言法身或言
中道或言畢竟空或言正因佛性性淨涅槃
如是等種種異名此皆是實相之異稱故大
智論偈云般若是一法佛說種種名隨諸衆
生類爲之立異字大涅槃經云如天帝釋有
千種名解脫亦爾多諸名字又云佛性者有
五種名故皆是赴機利物爲立異名也而法
體是一未曾有異如帝釋千名名雖不同終
是目於天主豈有聞異名故而言非實相理
如人供養帝釋毀憍尸迦供養憍尸迦毀於
帝釋如此供養未必得福末代弘法者亦尒
或信賴耶自性清淨心而毀畢竟空或信畢
竟空無所有毀賴耶識自性清淨心或言般
若明實相法華明一乘皆非佛性此之求福
豈不慮禍若知名異體一則隨喜之善徧於
法界何所諍乎又諸經內逗緣稱機更有多
名隨處安立以廣大義邊目之爲海以圓明
理顯稱之曰珠以萬法所宗號之曰王以能
生一切謂之曰母但是無義之眞義多亦不
多無心之眞心一亦不一故華嚴私記云取

決斷義以智言之取能生長以地言之取其高顯以山言之取其深廣以海言之取其圓淨以珠言之此上約有名尚乃無數更有無名豈可測量如大法炬陀羅尼經云佛告諸菩薩汝等勿謂天定天也人定人也餓鬼定餓鬼也乃至如一事有種種名如一人有種種名如一天乃至餓鬼畜生有種種名亦復如是亦有多餓鬼全無名字於一彈指頃轉變身體作種種形如是衆生於一時間現無量色身云何可得呼其名也若餓鬼等有生處名字受食名字及壽命名字若地獄衆生無有名字生處者則其形亦無定彼中惡業因緣未盡故於一念中種種變身釋曰如地獄中一日一夜之中萬生萬死又無間獄中一一身無間各各盡徧八萬四千由旬地獄之量不相障礙如云清淨妙法身湛然應一切今時人將謂諸佛法身能分能徧不信衆生亦一身無量身以衆生業果不可思議故是以經云佛界不可思議衆生界亦不可思議

宗鏡録卷第五十　　鴐

音義

惛 呼昆反不明也　羯 居列反　邏 郎佐反遊也　摶 度官反　滑 戶八反利　瘧 魚約反病也　爛 郎旰反火熟　吸 許及反內息也　攬 盧敢反手攬取　豌 一丸反豌豆也　硬 五更反堅牢　涉 時攝反歷也　軌 居洧反法也　詺 弥正反目也　皰 防教反面瘡

丁未歲分司大藏都監開板